

# **APSAT 10. CHIESE TRENTINE DALLE ORIGINI AL 1250**

**Volume 1**



a cura di  
**Gian Pietro Brogiolo**  
**Enrico Cavada**  
**Monica Ibsen**  
**Nicoletta Pisu**  
**Matteo Rapanà**

**PROGETTI DI ARCHEOLOGIA**



SAP  
Società  
Archeologica

**PROGETTO APSAT**

"Ambiente e Paesaggi dei Siti d'Altura Trentini"

PROVINCIA AUTONOMA DI TRENTO

bando "Grandi progetti 2006" delibera G.P. 2790/2006

Partner: Università degli Studi di Trento  
Dipartimento dei Beni Culturali dell'Università degli Studi di Padova  
Università IUAV di Venezia  
Fondazione Bruno Kessler  
Castello del Buonconsiglio, monumenti e collezioni provinciali  
Museo degli Usi e Costumi della Gente Trentina

Responsabile scientifico: prof. **Gian Pietro Brogiolo**  
Coordinamento scientifico: dott.ssa **Elisa Possenti**

I risultati del progetto, compresi i diritti di proprietà intellettuale e le relative possibilità di utilizzazione economica, appartengono alla Provincia autonoma di Trento.

Il volume è stato pubblicato grazie al finanziamento della Provincia autonoma di Trento, nell'ambito del progetto "APSAT" "Ambienti e Paesaggi dei Siti d'Altura Trentini" - Bando "Grandi Progetti 2006" delibera G.P. 2790/2006.

In copertina: Franz Hogenberg (Micheln, 1540 ca.-Colonia, 1590)  
TRIDENTUM, TRIENT. Incisione in rame con colorazioni ad acquerello, 350 x 466 mm. Foglio sciolto da *Urbium praeciparum totius mundi liber tertius*, Köln, G. Von Kempen, 1581, e successive ristampe. Trento, Castello del Buonconsiglio, monumenti e collezioni provinciali, inv. M.N. 2607  
© Castello del Buonconsiglio, Trento

Curatela scientifica: **Gian Pietro Brogiolo, Enrico Cavada, Nicoletta Pisu**

Curatela e coordinamento con autori: **Monica Ibsen, Matteo Rapanà**

Rielaborazione grafica planimetrie e fotopiani: **Riccardo Benedetti, Francesca Casale, Paolo Vedovetto**

Carte di distribuzione: **Matteo Rapanà**

Editing: **Francesca Benetti, Carmen Calovi** (coordinamento generale)

Design: **Paolo Vedovetto**

Composizione: **SAP Società Archeologica s.r.l.**

Stampa: **Tecnografica Rossi, Sandrigo (VI)**

© 2013 **SAP Società Archeologica s.r.l.**  
Viale Risorgimento 14, Mantova  
[www.archeologica.it](http://www.archeologica.it)

ISBN 978-88-87115-86-4

# INDICE

Gian Pietro Brogiolo, Enrico Cavada	Prefazione	9
--	------------	---

## CORPUS DELLE CHESE. SAGGI

Emanuele Curzel	Pievi e altre chiese trentine nei secoli centrali del medioevo. Interpretazioni, fonti, studi e sfasature	15
Paola Porta	Per il <i>corpus</i> della scultura altomedievale: la diocesi di Trento	27
Monica Ibsen	Note sull'architettura e sulla scultura architettonica in Trentino tra XI e XII secolo	75
Giovanna Fogliardi	Appunti sulla pittura murale anteriore al XIII secolo negli edifici sacri del Trentino	89

## CORPUS DELLE CHESE. SCHEDE

	<b>1. TRENTO E DINTORNI (IN TRIDENTO ET CIRCHA TRIDENTUM)</b>	<b>108</b>
Enrico Cavada	<b>1.1. Pieve di Trento</b>	<b>109</b>
Maria Teresa Guaitoli	1.1.1. Trento, Santa Maria Maggiore	116
Enrico Cavada, Monica Ibsen	1.1.2. Trento, San Vigilio	122
Monica Ibsen	1.1.3. Trento, San Bartolomeo	131
Monica Ibsen	1.1.4. Trento, San Benedetto	132
Monica Ibsen	1.1.5. Trento, Santa Croce	133
Nicoletta Pisu	1.1.6. Trento, San Lorenzo	134
Monica Ibsen	1.1.7. Trento, Santa Maria Maddalena	138
Monica Ibsen	1.1.8. Trento, San Martino	139
Monica Ibsen	1.1.9. Trento, San Michele	140
Monica Ibsen	1.1.10. Trento, San Nicolò	141
Monica Ibsen	1.1.11. Trento, San Pietro	142
Monica Ibsen, Nicoletta Pisu	1.1.12. Doss Trento, chiesa anonima	143
Nicoletta Pisu	1.1.13. Garniga, San Osvaldo	147
Michele Degli Esposti, Nicoletta Pisu, Paola Poli, Tiziano Trocchi	1.1.14. Piedicastello, Sant'Apollinare	149
Monica Ibsen	1.1.15. Piedicastello, San Giorgio	154
Monica Ibsen	1.1.16. Povo, Santi Pietro e Andrea	155
Monica Ibsen	1.1.17. Sardagna, Santi Filippo e Giacomo	156

Elisa Possenti	<b>1.2. Pieve di Civezzano</b>	<b>157</b>
Elisa Possenti	1.2.1. Civezzano, Santa Maria Assunta	<b>159</b>
Elisa Possenti	1.2.2. Barbaniga, San Giovanni Battista	<b>162</b>
Elisa Possenti	1.2.3. Sant'Agnese, Sant'Agnese	<b>163</b>
<b>Matteo Rapanà</b>	<b>1.3. Pieve di Meano</b>	<b>164</b>
<b>Matteo Rapanà</b>	1.3.1. Meano, Santa Maria Assunta	<b>165</b>
<b>Matteo Rapanà</b>	1.3.2. Meano, San Lazzaro	<b>167</b>
Elisa Possenti	<b>1.4. Pieve di Piné</b>	<b>169</b>
Elisa Possenti	1.4.1. San Mauro di Piné, San Mauro	<b>171</b>
Elisa Possenti	1.4.2. Baselga di Piné, Santa Maria	<b>175</b>
Elisa Possenti	1.4.3. Fornace, Sant'Antonio	<b>173</b>
Elisa Possenti	1.4.4. Fornace, Santo Stefano	<b>174</b>
<b>Michele Dalba</b>	<b>1.5. Pieve di Sopramonte</b>	<b>177</b>
<b>Michele Dalba</b>	1.5.1. Baselga, Santa Maria	<b>178</b>
<b>Michele Dalba</b>	1.5.2. Sopramonte, Sant'Anna	<b>179</b>
<b>Michele Dalba</b>	1.5.3. Vigolo Baselga, San Leonardo	<b>180</b>
	<b>2. VALLE DELL'ADIGE (DE IUSTA ATACEM)</b>	<b>182</b>
Enrico Cavada	<b>2.1. Pieve di Fassa</b>	<b>183</b>
Giovanni Bellosi, Enrico Cavada	2.1.1. Vigo di Fassa, San Giovanni	<b>185</b>
Matteo Rapanà	2.1.2. Campitello di Fassa, Santi Filippo e Giacomo	<b>188</b>
Enrico Cavada	2.1.3. Vigo di Fassa, Santa Giuliana	<b>189</b>
<b>Matteo Rapanà</b>	<b>2.2. Pieve di Fiemme</b>	<b>192</b>
Enrico Cavada, Matteo Rapanà	2.2.1. Cavalese, Santa Maria	<b>193</b>
Matteo Rapanà	2.2.2. Castello di Fiemme, Madonna Immacolata di Lourdes	<b>196</b>
Enrico Cavada, Matteo Rapanà	2.2.3. Cavalese, San Valerio	<b>197</b>
Elisa Possenti	<b>2.3. Pieve di Cembra</b>	<b>199</b>
Elisa Possenti	2.3.1. Cembra, Santa Maria	<b>200</b>
Elisa Possenti	2.3.2. Albiano, San Biagio	<b>200</b>
Elisa Possenti	2.3.3. Cembra, San Giovanni	<b>201</b>
Elisa Possenti	2.3.4. Cembra, San Pietro	<b>202</b>
Elisa Possenti	2.3.5. Sover, San Lorenzo	<b>204</b>
<b>Matteo Rapanà</b>	<b>2.4. Pieve di Giovo</b>	<b>205</b>
<b>Matteo Rapanà</b>	2.4.1. Verla, Santa Maria	<b>206</b>
<b>Matteo Rapanà</b>	2.4.2. Faedo, Sant'Agata	<b>207</b>
<b>Matteo Rapanà</b>	2.4.3. Mosana, San Giorgio	<b>208</b>
<b>Matteo Rapanà</b>	2.4.4. Pressano, San Felice	<b>209</b>
<b>Matteo Rapanà</b>	2.4.5. San Michele all'Adige, San Michele	<b>210</b>

	<b>3. VALLI DI NON E SOLE (DE ANANIA ET SOLE)</b>	<b>212</b>
Katia Lenzi	<b>3.1. Pieve di Arsio</b>	<b>213</b>
Katia Lenzi	3.1.1. Arsio, San Floriano	214
Katia Lenzi	<b>3.2. Pieve di Castelfondo</b>	<b>215</b>
Katia Lenzi	<b>3.3. Pieve di Cles</b>	<b>215</b>
Katia Lenzi	3.3.1. Cles, Santa Maria Assunta	216
Katia Lenzi	3.3.2. Cles, San Vigilio	217
Lorenza Ednrizzi, Nicola Degasperì, Katia Lenzi	3.3.3. Maiano, Santi Pietro e Paolo	219
Katia Lenzi	<b>3.4. Pieve di Cloz</b>	<b>221</b>
Katia Lenzi	3.4.1. Cloz, Santo Stefano	221
Katia Lenzi	<b>3.5. Pieve di Coredo</b>	<b>222</b>
Katia Lenzi	<b>3.6. Pieve di Dambel</b>	<b>222</b>
Katia Lenzi	3.6.1. Dambel, Santa Maria	222
Katia Lenzi	<b>3.7. Pieve di Denno</b>	<b>223</b>
Katia Lenzi	3.7.1. Denno, San Pietro	223
Katia Lenzi	<b>3.8. Pieve di Flavon</b>	<b>225</b>
Katia Lenzi	3.8.1. Flavon, Natività di San Giovanni Battista	225
Katia Lenzi	3.8.2. Terres, San Giorgio	227
Katia Lenzi	3.8.3. Cunevo, Santa Maria Maddalena	229
Katia Lenzi	<b>3.9. Pieve di Fondo</b>	<b>230</b>
Katia Lenzi	3.9.1. Fondo, San Martino	230
Katia Lenzi	<b>3.10. Pieve di Livo</b>	<b>231</b>
Katia Lenzi	3.10.1. Varollo, Natività di Maria	231
Matteo Rapanà	<b>3.11. Pieve di Malé</b>	<b>233</b>
Matteo Rapanà	3.11.1. Malè, Santa Maria	234
Matteo Rapanà	3.11.2. Croviana, San Giorgio	235
Nicoletta Pisu, Matteo Rapanà	3.11.3. Dimaro, San Lorenzo	236
Nicoletta Pisu, Matteo Rapanà	3.11.4. Dimaro, Santa Brigida	239
Matteo Rapanà	<b>3.12. Pieve di Mezzo</b>	<b>241</b>
Matteo Rapanà	3.12.1. Mezzocorona, Santa Maria	242
Matteo Rapanà	3.12.2. Fai della Paganella, San Nicolò	243
Elia Forte, Matteo Rapanà	3.12.3. Mezzocorona, San Gottardo	244
Matteo Rapanà	3.12.4. Mezzolombardo, San Pietro	246
Matteo Rapanà	<b>3.13. Pieve di Ossana</b>	<b>247</b>
Matteo Rapanà	3.13.1. Ossana, San Vigilio	248
Nicoletta Pisu, Matteo Rapanà	3.13.2. Commezzadura, Sant'Agata	249

Matteo Rapanà	3.13.3. Mezzana, Santi Pietro e Paolo	251
Enrico Cavada, Giorgia Gentilini, Matteo Rapanà, Isabella Zamboni	3.13.4. Ossana, San Michele <i>in castro</i>	252
Matteo Rapanà	3.13.5. Pellizzano, Santa Maria	255
Matteo Rapanà	3.13.6. Passo del Tonale, San Bartolomeo	256
Katia Lenzi	<b>3.14. Pieve di Revò</b>	257
Katia Lenzi	3.14.1. Revò, Santo Stefano	257
Katia Lenzi	3.14.2. Revò, Santa Maria del Carmelo	259
Katia Lenzi	3.14.3. Marcena di Rumo, San Paolo	261
Katia Lenzi	<b>3.15. Pieve di Romeno</b>	262
Katia Lenzi	3.15.1. Romeno, Santa Maria Assunta	263
Katia Lenzi	3.15.2. Romeno, San Bartolomeo	265
Katia Lenzi	<b>3.16. Pieve di Sanzeno</b>	268
Katia Lenzi	3.16.1. Sanzeno, Santi Martiri	269
Katia Lenzi	3.16.2. Sanzeno, Sant'Alessandro	271
Katia Lenzi	3.16.3. Sanzeno, Santa Maria	272
Katia Lenzi	<b>3.17. Pieve di Sarnonico</b>	273
Katia Lenzi	3.17.1. Sarnonico, Santa Maria	273
Katia Lenzi	3.17.2. Malosco, Santa Tecla	275
Katia Lenzi, Nicoletta Pisu	<b>3.18. Pieve di Smarano</b>	276
Katia Lenzi	<b>3.19. Pieve di Spor</b>	276
Katia Lenzi	<b>3.20. Pieve di Taio</b>	276
Katia Lenzi	3.20.1. Taio, Santa Maria	277
Katia Lenzi, Nicoletta Pisu	<b>3.21. Pieve di Tassullo</b>	278
Katia Lenzi	3.21.1. Tassullo, San Vigilio	279
Katia Lenzi	3.21.2. Sanzenone, Santa Maria Immacolata e San Zenone	281
Katia Lenzi	<b>3.22. Pieve di Ton</b>	283
Nicoletta Pisu, Katia Lenzi	<b>3.23. Pieve di Torra</b>	283

# PIEVI E ALTRE CHIESE TARENTINE NEI SECOLI CENTRALI DEL MEDIOEVO. INTERPRETAZIONI, FONTI, STUDI E SFASATURE

Emanuele Curzel\*

## Abstract

With regard to the pievi (parish churches), it is important to bear in mind both the dearth of documents (the earliest reliable records date to the 12<sup>th</sup> century and a complete picture can be constructed only for the end of the 13<sup>th</sup> century) as well as the capacity of the parish church system to last over a long period of time. It is difficult to gain knowledge from the references available: those of a general character often describes the Early Middle Ages or at the most the 11<sup>th</sup> or 12<sup>th</sup> century; local studies have, instead, highlighted epochs that are closer and better documented mistakenly projecting back into time characteristics of the 19<sup>th</sup> or 20<sup>th</sup> century parish. Other churches not conforming to the parish church design built by individuals, families or communities emerge from the documents in an even more fragmentary way. Only in full 13<sup>th</sup> century is it possible to find records concerning their existence and the dynamics linking them to the parish church system.

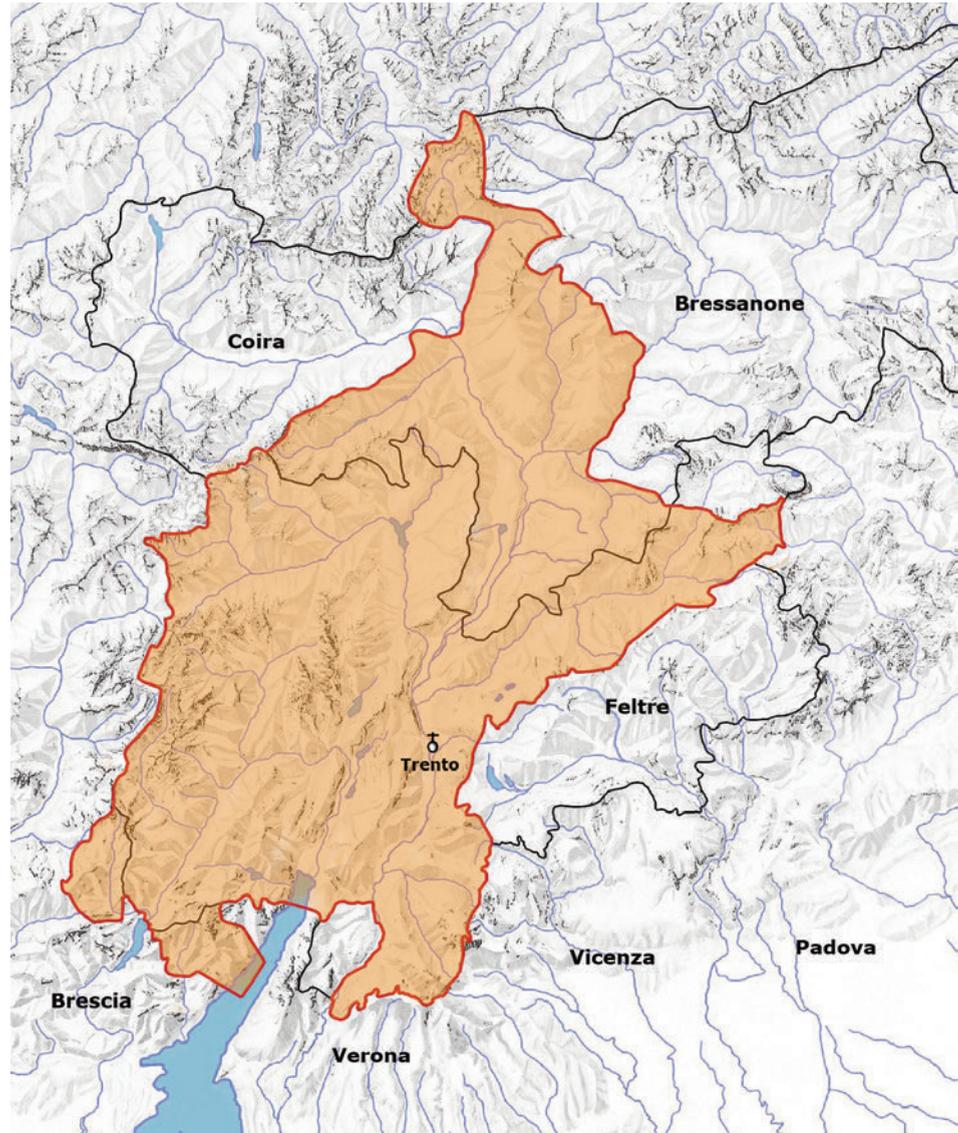
**Keywords:** parish churches, medieval sources, Middle Ages, Trentino.

1. L'11 giugno 1245, nel palazzo del vescovo di Trento posto accanto alla cattedrale, Goffredo, rappresentante del monastero benedettino di San Lorenzo, presentò alcuni testimoni i quali fecero dichiarazioni circa i diritti del monastero. Essi sostennero la tesi secondo la quale le aree poste sulla riva destra dell'Adige erano state disboscate e trasformate in campi coltivati dai monaci, cosa che dava a questi ultimi un diritto sulle decime che vi venivano raccolte. Rispondendo a una domanda circa l'epoca in cui ciò era avvenuto, Giovanni *de Maça* aggiunse anche: *item dico quod ecclesia Sancti Appolinaris est plebs*. L'affermazione destò subito l'attenzione dell'interrogante – probabilmente il rappresentante del Capitolo della cattedrale, che era parte in causa in quanto titolare della pieve cittadina di Santa Maria – il quale chiese conto del significato di tali parole e dei motivi per cui Giovanni ne era convinto. Il testimone elencò allora tutti quelli che a suo parere erano i tratti distintivi di una pieve: il fatto che come tale venisse comunemente indicata, il fatto che vi si celebrasse il battesimo e che vi si potessero seppellire i morti, il fatto che presso di essa si svolgessero altre pratiche liturgiche (specie quelle relative alle celebrazioni pasquali), il fatto che avesse un proprio territorio precisamente delimitato e delle cappelle soggette. Ciò metteva Sant'Apollinare nelle condizioni di ricevere – come disse Giovanni stesso – *decimas et oblationes et talia* (Curzel, Gentilini, Varanini 2004, pp. 253-254).

Se ci spostiamo avanti nel tempo di quasi centocinquanta anni, e nello spazio di poche decine di chilometri (ma abbastanza dall'uscire fuori della diocesi, per quanto in un luogo ancora sottoposto al potere temporale del vescovo di Trento) si può trovare un altro esempio di forte consapevolezza della realtà pievana. Il 26 aprile 1390,

\* Dipartimento di Lettere e Filosofia, Università degli Studi di Trento.

Fig. 1. Limiti della diocesi di Trento dal IX al XVIII secolo.



stando a Levico in Valsugana, il pievano di Calceranica si rivolse con tono deciso al vicario del vescovo di Feltre per chiedere che i rettori delle chiese di San Vittore di Levico e di San Giorgio di Vigolo Vattaro, cappelle soggette alla pieve, cessassero di battezzare i bambini, di seppellire i morti e di amministrare i sacramenti senza la sua autorizzazione, *quod est contra debitum ius, cum talia fieri debent in plebe solummodo et non in capellis*. Le controparti dichiararono che questi comportamenti erano sempre stati considerati leciti (*sine contradictione alicuius plebani qui unquam fuerit in dicta plebe*), ma non si permisero di contestare il principio che era stato affermato (Curzel 2005b, p. 116).

Si tratta di due esempi (non certo gli unici possibili) della forte resistenza nel tempo delle pievi che, anche nel XIII e XIV secolo, costituivano ancora nelle valli trentine l'intelaiatura dell'organizzazione territoriale della cura d'anime: solo lentamente e gradualmente esse avrebbero poi subito la concorrenza, a un livello superiore, dei decanati<sup>1</sup> e, a un livello inferiore, delle cappelle che avevano via via conseguito diritti di cura d'anime (curazie: Curzel 2005b, pp. 163-168; Curzel 2012). Un quadro che sarebbe completamente mutato solo nel corso del XX secolo, con la trasformazione di tutte le curazie in parrocchie (utile per valutare il fenomeno è il repertorio *La Chiesa di Dio* 1986).

<sup>1</sup> Si parla di decanati a partire dalla fine del XV secolo, quando erano quattro (all'Adige, valli di Non e di Sole, Giudicarie, Valagarina); divennero sei quando furono riorganizzati e rilanciati da Ludovico Madruzzo nel 1581, con l'aggiunta dei decanati dell'Avisio e di Riva; crebbero fino a 25 nel XVIII secolo e a 36 nel XIX, di cui 10 nella parte tedesca (Cristoforetti 1989, p. 54; Nubola 1993, pp. 29-35; Rogger 2009b, p. 112).

2. Nel momento in cui ci si accinge a studiare la realtà pievana presente nelle valli che oggi si dicono trentine si è costretti però a confrontarsi con due sfasature che nascono sul piano storiografico ma che condizionano, più ampiamente, l'immagine delle chiese stesse, elaborata in tempi più o meno recenti da coloro che le hanno studiate e descritte.

La prima sfasatura dipende dal fatto che le chiavi di lettura del fenomeno pievano vengono tratte (com'è giusto che sia) dai risultati delle ricerche condotte negli anni settanta e ottanta del XX secolo da studiosi quali Pierre Toubert (1973 e 1980), Andrea Castagnetti (1976), Augusto Vasina (1984) e soprattutto Cinzio Violante (1977 e 1982). Questi ultimi ebbero il merito di elaborare e in molti casi superare quanto espresso in merito nei decenni precedenti (si possono ricordare i nomi di Guido Mengozzi, Gian Piero Bognetti, Giuseppe Forchielli, Giovanni Santini). Tali chiavi di lettura, variamente semplificate o schematizzate, sono entrate direttamente o indirettamente nella storiografia locale, anche se per giungere a una panoramica dotata di una qualche sistematicità si è dovuto attendere qualche anno<sup>2</sup>.

Non si dovrebbe però dimenticare il fatto che il modello descritto da Violante e dagli altri ricercatori che si sono dedicati all'istituto pievano – facendo riferimento sia alle dinamiche generali, sia a determinate aree territoriali – si riferisce alla situazione dell'alto medioevo, o al massimo dell'XI o XII secolo (si possono anche ricordare, in anni più recenti, Pellegrini 1994, Vasina 2000 e Andenna 2007; a livello locale *Ecclesiae baptismales* 1999; Bortolami 1999, pp. 389-414; Forzatti Golia 2002, pp. 7-61; Archetti 2007; Foschi, Porta, Zagnoni 2009; Vasina 2004; Rubini 2006, pp. 273-292; Savigni 2008). Violante ha collocato nel XIII secolo la crisi del sistema pievano, «con il diffondersi delle attività di cura d'anime degli Ordini mendicanti nelle campagne e con lo sviluppo delle cittadine borghigiane e della loro cultura» (Violante 1982, p. 1153); nelle sue analisi ha dato spazio, in riferimento all'arco cronologico che parte dagli anni venti-trenta del XII secolo, soprattutto alla formazione delle parrocchie rurali dotate di una propria autonomia e di un proprio territorio (Violante 1977, p. 730). Non c'è dubbio che tra gli ultimi decenni del XII secolo e i primi del Duecento si sia verificato un cambiamento piuttosto rilevante sia nell'assetto complessivo della cristianità occidentale (la rottura tra *regnum* e *sacerdotium*), sia nelle forme del potere e del popolamento, sia nella gerarchia interna alla Chiesa (dove si impone la *plenitudo potestatis* papale), sia nelle forme in cui si esprimeva la vita religiosa: il panorama che venne a crearsi era insomma piuttosto diverso da quello che aveva visto la nascita del sistema pievano. Lo spirito comunitario dei chierici impegnati nella cura d'anime declinava, il grande ceppo benedettino era in crisi, movimenti ereticali e nuovi ordini religiosi percorrevano le città; il popolo cristiano, attivato e sollecitato dal partito riformatore prima e dalla monarchia papale poi, esprimeva la propria devozione attraverso la costruzione di chiese, la fondazione di ospedali, l'istituzione di confraternite. Alla nascita e allo sviluppo (in termini di dimensioni e di consapevolezza) delle comunità di villaggio corrispose la richiesta di avere presso le proprie abitazioni luoghi che erano sia centri di culto, sia fulcri di identità; l'evoluzione delle pratiche sacramentali fu consolidata dal dettato del IV Concilio Lateranense (1215), che obbligò i fedeli a confessarsi (individualmente) e a comunicarsi almeno una volta all'anno presso il *proprius sacerdos*; il dogma della transustanziazione esaltò l'importanza della conservazione perpetua del sacramento eucaristico.

Tutto ciò non portò certamente all'immediata scomparsa delle pievi, ma è innegabile che nel nuovo scenario fossero presenti nuovi "attori" che avrebbero poi caratterizzato la fase successiva (e che hanno attratto l'attenzione degli storici). Dal XIII secolo in poi – come dice il titolo di un fortunato convegno nazionale e del suo quasi omonimo appuntamento veneto (*Pievi e parrocchie in Italia* 1984; *Pievi, parrocchie e clero nel Veneto* 1987) – il tessuto pievano costituì solo l'ormai logoro

<sup>2</sup> Mancano interventi dedicati allo spazio regionale trentino e altoatesino sia in *Pievi e parrocchie in Italia* 1984 (Rigon 1984, p. 710, nota 16) che in *Pievi, parrocchie e clero nel Veneto* 1987 (Sambin 1987, p. XI). Mascanzoni 1988, pp. 244-248, 283 prende atto della situazione: gran parte del centinaio di titoli elencati a proposito della diocesi di Trento nulla ha a che fare con le pievi o le parrocchie in quanto tali, e ha invece come oggetto temi di carattere artistico o istituzioni ecclesiastiche diverse. Curzel 1999, è il frutto di ricerche condotte nel triennio 1996-1998 presso l'Istituto di Scienze Religiose in Trento.

scenario sul quale agivano soprattutto nuove chiese che la storiografia italiana chiama "parrocchie". La realtà trentina, però, si può conoscere – documenti alla mano – praticamente solo a partire dagli ultimi decenni del XII secolo (delle possibili eccezioni parleremo tra poco): usare il modello di Violante per decodificarla significa, nel migliore dei casi, dover ammettere più o meno implicitamente un ritardo nell'evoluzione delle strutture pastorali esistenti sul territorio; nel peggiore, non rendersi conto di come l'epoca vedesse ormai emergere nuovi protagonisti dell'inquadramento organizzativo e della vita vissuta dei fedeli.

C'è però anche il rischio di un'altra sfasatura, nella direzione opposta. La storiografia locale, fin dai suoi esordi, ha raramente guardato al medioevo con un'ottica rispettosa delle dinamiche a esso relative, ed è stata invece quasi sempre interessata (inevitabilmente interessata, verrebbe da dire) a tendere fili tra un passato per quanto possibile remoto e l'attualità del momento in cui si trovava a scrivere e operare. Quando l'arciprete di Arco Francesco Santoni (1783) compilava il suo studio sui diritti delle collegiate (e, esplicitamente, sui diritti della *sua*); quando orgogliosi parroci e curati celebravano antichità e ruolo sociale della chiesa del villaggio; quando, in tempi più recenti, il testimone è stato raccolto da quegli eruditi e quegli appassionati che nelle loro ricerche vanno accostando elementi religiosi, identitari, artistici e turistici<sup>3</sup>, l'immagine della parrocchia medioevale trentina è stata costruita tenendo conto della realtà o del ricordo più o meno nostalgico della parrocchia moderna, ottocentesca o primo-novecentesca. Da quest'ultima sono stati tratti, più o meno inconsapevolmente, notizie circa riti e comportamenti profani, gerarchie e priorità, modalità di rapporto tra sfera civile e sfera religiosa e tutto ciò che poteva servire a raccontare ciò che le laconiche fonti documentarie non dicevano e non dicono. Non si è sempre trattato di un'operazione indebita: la dimensione territoriale della cura d'anime è infatti una realtà di lungo periodo, che ha mantenuto elementi di continuità attraverso i secoli; il rischio è però quello di perdere di vista quei cambiamenti e quelle discontinuità che allo storico dovrebbero pur interessare. E appunto, parlando della pieve medioevale in senso stretto, il rischio è di descriverla come qualcosa di non molto diverso dalla parrocchia moderna.

La storiografia sulle chiese medioevali trentine si muove allora danzando tra queste due possibili sfasature: l'una derivante dall'uso di un modello storiograficamente aggiornato, ma nato per epoche diverse rispetto a quelle che possono essere oggetto di indagine; l'altra connessa con la tendenza a proiettare nel passato ciò che è in qualche misura presente nella memoria dei contemporanei. Offre allora all'archeologia il suo braccio: sa che senza di esso motivi e circostanze della nascita degli edifici sono di ben difficile definizione. Ma nel contempo le chiede aiuto, per non andare irrimediabilmente "fuori fase", soprattutto quando intende misurarsi con le età più remote.

**3.** Il contesto in cui questo breve saggio trova spazio richiede di concentrarsi proprio sui secoli centrali del medioevo, quelli per i quali la testimonianza del 1245 sopra citata costituisce un limite estremo. Cosa può dire la storia fondata sui documenti scritti, se l'oggetto della ricerca sono le chiese esistenti prima di quel momento? Non si può contare sulla mappa completa delle pievi, che si disegna solo a partire dalla fine del Duecento<sup>4</sup>; se teniamo conto degli attuali confini diocesani, le pievi che hanno lasciato traccia di sé prima del 1200 non sono più di 25, e il numero si riduce a otto se teniamo conto di quelle attestate prima del 1170 (Curzel 1999, pp. 26-28). D'altronde sono gli anni 1170-1180 quelli nei quali comincia a sedimentarsi la memoria scritta del territorio: e questo vale per la documentazione dell'episcopato (Curzel, Varanini 2011), per quella del capitolo della cattedrale (Curzel 2000), per quella del monastero benedettino di San Lorenzo (Curzel, Gentilini, Varanini 2004), per quella di una grande pieve come Arco (Gobbi 1985). Non va dimenticato che la fine del XII secolo si trova all'interno di una fase di generale «esplosione» della documentazione scritta, di portata ben più che locale (il termine

<sup>3</sup> Alla bibliografia citata in Curzel 1999 aggiungo qualche titolo uscito negli ultimi anni, senza curarmi della distinzione tra lavori che hanno diverse qualità e obiettivi, ma che mi sembrano accomunati da uno sguardo di "lungo periodo" che trascura (in molti casi inevitabilmente) le vicende medioevali in senso stretto: Job 1999, pp. 319-429; Bernard 2000; *Ecclesiae* 2000 (pp. 77-93 su Arco, pp. 297-307 su Riva, pp. 455-461 su Tenno, pp. 511-515 su Nago); Nicolussi Moz 2001; Albertini 2002; Antonelli 2003; Bernard 2005; Curzel 2005c; Federico 2005; Visintainer 2007; Depedri 2008, pp. 1-20; Lucchini 2009; Paris 2009, pp. 81-120; Rogger 2009a; Marzari 2009-2010; Federico 2010; Ghetta, Bernard, Plangg 2010; Curzel 2011.

<sup>4</sup> Ci si riferisce ai dati provenienti dagli elenchi compilati per il pagamento delle decime papali del 1295-1296, 1309, 1316-1317: *Rationes decimarum* 1941, pp. 299-315; Curzel 2004a, pp. 521-564; von Voltolini 1891, pp. 135-189; Curzel 2005b, pp. 54-68. Tavole con le pievi della diocesi si possono trovare in Curzel 1999; Curzel 2005b, p. 32; Curzel 2004b, p. 553; Rogger 2009b, tav. IX.

è quello usato da Cammarosano 1991, p. 113; si veda inoltre Varanini, 1998, pp. 32-36, il quale fa notare come in Trentino la «svolta documentaria» non abbia potuto giovare della spinta di un polo politico di tipo comunale», ma si può immaginare che si tratti anche del risultato diretto o indiretto dell'impulso alla "ricostruzione del passato" voluta dal vescovo Federico Wanga (1207-1218), *ut iura nostra et ecclesie aliorumque hominum et fidelium nostrorum firmiorem habeant tutelam et roboris augmentum* (Curzel, Varanini 2007, p. 522); un impulso che poté guadagnare agli archivi trentini la documentazione della generazione precedente.

Cosa si può dire a proposito dell'epoca anteriore? C'è qualche traccia nelle fonti agiografiche: l'edificio sacro costruito dai missionari cappadoci in Anaunia alla fine del IV secolo (Sironi 1989, pp. 78-113; Curzel 1999, pp. 19-21), o le "trenta chiese" che, secondo la leggendaria *Passio Sancti Vigili*, sarebbero state costruite dal santo vescovo nei territori appartenenti alle giurisdizioni dei vescovi di Verona e di Brescia (traccia, quest'ultima, dell'espansione dei confini del ducato e della diocesi verso sud e verso ovest tra VI e VII secolo e insieme della presenza in quelle aree di numerosi edifici sacri – tra i quali quello posto in Rendena, cosa di cui al centro della diocesi si aveva piena consapevolezza; Verrando 2000; Curzel 2005a). Bisogna poi tener conto di quello strano testo che è la "Lettera di san Vigilio per la fondazione della pieve di Caldaro" (Reich 1905; Huter 1936b; Curzel 2008, pp. 98-99), ossia di un agglomerato di informazioni riguardanti la fissazione dei confini della pieve di Caldaro e la fondazione e la dotazione delle chiese di Caldaro, Termeno e Castelvecchio, tutti avvenimenti fatti risalire all'iniziativa del patrono della diocesi e dunque al IV secolo, ma che furono certamente redatti nell'XI (si tratta di un'area esterna agli attuali confini diocesani e provinciali).

Iginio Rogger (1983, p. 43; 2009b, p. 106) ha messo in evidenza la notizia, datata dal vescovo Johannes Hinderbach (1468-1485), secondo il quale il vescovo Odescalco, vissuto nella seconda metà del IX secolo, sarebbe stato menzionato in *libro antiquissimo plebis Blecii Vallis Judicariarum et fuit anno Domini DCCCLXIV*, ritiene che questa sia anche una traccia dell'esistenza, nel IX secolo, della pieve di Bleggio. L'ipotesi è interessante, ma indimostrabile: non solo perché non siamo in grado di valutare quanto precisa sia stata la lettura del testo fatta dall'erudito vescovo quattrocentesco, ma anche perché la parola *plebs* potrebbe essere stata usata dall'Hinderbach semplicemente per indicare l'ente che nel XV secolo possedeva il volume. È opportuno adottare le stesse cautele verso un altro testo che ci parla incidentalmente dell'esistenza di pievi, in questo caso alla fine dell'XI secolo: si tratta di un documento del 1320, conservato nell'Archivio comunale di Brez, nel quale si fa cenno ad una *lis, quaestio et controversia* che *incipiebat exoriri inter communitates plebium Rohi et Cloçi, inter confines montium dictarum plebium* e che sarebbe stata attestata *in uno instrumento antiquissimo, scripto sub domino Alberone episcopo Tridentino et aliis notarii quam plurimis, sub anno ab incarnatione Domini Nostri Jesu Christi millesimo nonagesimo quinto, indictione quarta* (Micheli 1973, p. 176). L'indizione è sbagliata (era la terza e non la quarta) e l'uso del termine *instrumentum* probabilmente anacronistico, ma la menzione del vescovo Adelperone (1084-1104) sembra costituire un indizio di autenticità, e si potrebbe dunque considerare traccia dell'esistenza delle pievi di Cloz e Revò già nel 1095; si può però anche temere che chi lesse il documento nel 1320 abbia applicato la categoria di *plebs* a un testo che non conteneva tale termine.

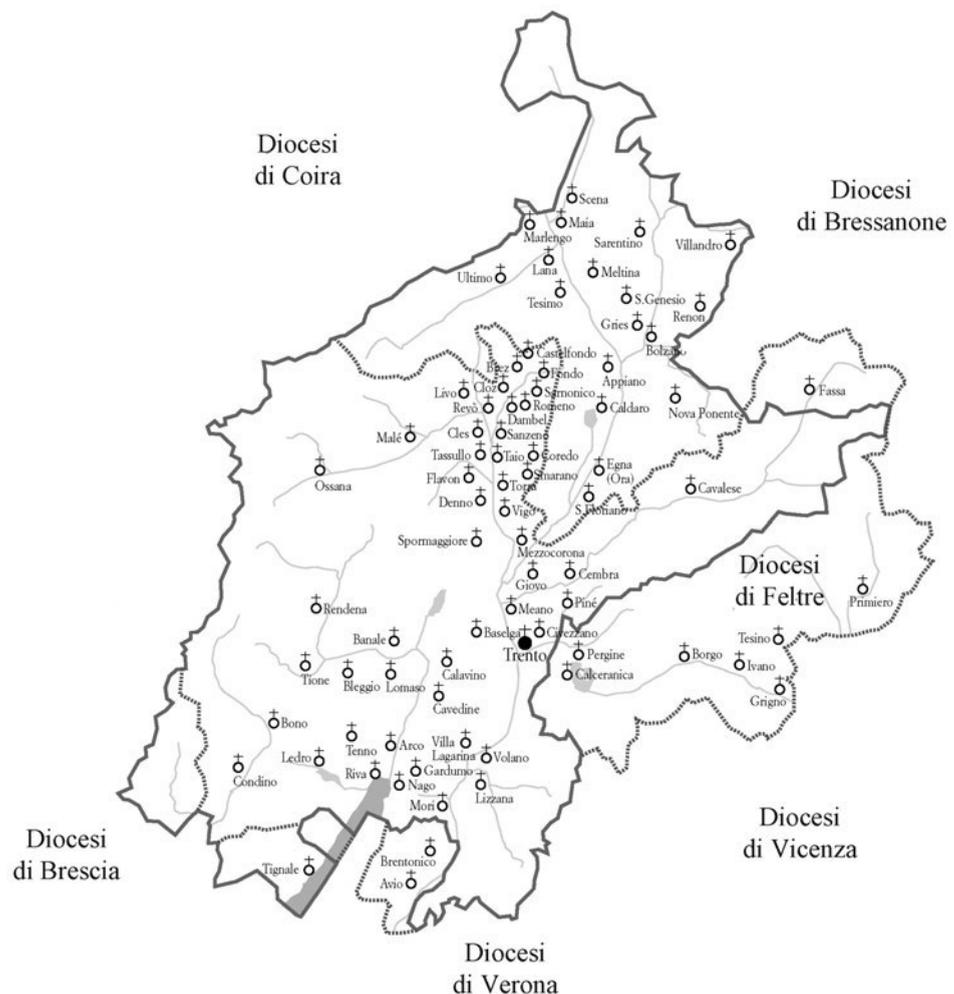
In altri tre casi relativi ai primi decenni del XII secolo la nostra fonte è don Francesco Negri che, all'inizio del XX secolo, riferì che gli altari della chiesa di Santa Maria di Tassullo erano stati consacrati il 10 agosto 1101 (Negri 1910, pp. 21-23, come effettivamente si legge in un altro atto di consacrazione datato 1518 tuttora conservato nell'archivio parrocchiale), che in un documento dello stesso anno 1101 vi era notizia dell'esistenza della pieve di Cavedine (Negri 1903, p. 27, oggi esso non è più reperibile) e che uno scritto del 1128 (definito "autentica memoria [del XVIII

secolo], che si trova tra gli scritti del parroco di Torra D. Tomasi”) citava un pievano di Revò e le pievi di Tassullo, Cles, Torra (Negri 1910, p. 24).

Il primo documento sicuro, esistente in originale e ancor oggi consultabile, che prova l'esistenza di una pieve trentina è allora quello concernente Riva, conservato presso il locale archivio comunale e risalente al 1106 (Trasselli 1940, pp. 233-234). Si tratta anzi di un testo piuttosto ricco e articolato, nel quale viene citata la *ecclesia que est plebs sancte Marie, un presbiter de ordine predicte ecclesie et plebis* di nome *Severtus*, i suoi figli *Ulveradus* e *Vitus* e il suo “avvocato” *Iohannes de Ripa qui dicitur Gabador*. Stando in un luogo definito *cortina de eadem ecclesia* (una zona posta attorno all'edificio, difesa da un recinto), Severtus e i figli donarono alla chiesa di Riva sette olivi: alla donazione presenziarono l'arciprete Grimoaldo e altri *ordinarii* (il termine è sinonimo di “canonici”). L'assetto collegiale della pieve e il rilievo della costruzione per gli assetti insediativi (temi sui quali torneremo più oltre) non potrebbero essere dichiarati in modo più esplicito.

Quali altre pievi trentine sono attestate prima della metà del XII secolo? Nessun altro documento, oltre a quello di Riva, ci è stato conservato in originale, e ciò pone qualche dubbio e qualche problema interpretativo. La pieve di Fiemme compare infatti come ambito territoriale (*in valle et plebe Flemi*) nei “patti Gebardini” (1110/1112, probabilmente 1111; Curzel, Varanini 2011, nn. 5 e 6, con rinvio ad altre edizioni). L'autenticità di questi due documenti è stata in passato discussa; oggi si ritiene che il loro contenuto sia rispondente al *factum* (si veda da ultimo Giordani 2011), ma è possibile che i *brevia recordacionis* siano stati redatti con un certo ritardo (da questo iato potrebbero derivare anche le difficoltà nella definizione della

Fig. 2. Pievi nella diocesi di Trento nel XIII secolo.



cronologia]; inoltre i testimoni in nostro possesso sono copie di secondo livello, redatte più di duecento anni dopo, tutti dipendenti da una riscrittura duecentesca che adeguò la forma del testo a quanto pareva più opportuno al momento (l'intestazione dice *exsenplum ex autemtico renovatum*). Ciò impedisce di avere certezze assolute circa l'uso del termine *plebs*, in Fiemme, fin dall'inizio del XII secolo. Pone dei dubbi anche il documento del 1144, secondo il quale il vescovo di Trento Altemanno avrebbe giudicato una lite di confine tra i rappresentanti della comunità di Riva e quelli della comunità di Arco, i quali sostenevano i diritti dei rispettivi *plebatus*; tale documento, infatti, non è più stato visto dopo l'edizione pubblicata dall'erudito settecentesco Benedetto Bonelli (1762, n. 20, pp. 389-391: «copiò questa carta, e cortesemente me la comunicò una persona religiosa di carattere, come tratta dal documento autentico, che conservasi nell'archivio della comunità d'Arco»). La *parochia de Zuvo* e l'*ecclesia in Faide* compaiono all'interno dell'atto di fondazione della canonica regolare di San Michele all'Adige (1145); l'editore del testo (Huter 1936a, p. 247) considera però tali indicazioni come un'interpolazione che rispecchia una realtà successiva, sia pure non di molto (nel 1177 papa Alessandro III confermò i possessi del monastero, citando anche la *plebs de luvo, claustro adiacens, cum capellis suis*: Bonelli 1762, n. 41; Huter 1936a, p. 249).

4. Ci si deve interrompere qui, dove comincia – dopo il 1160 – la lunga teoria delle prime attestazioni delle singole pievi, presenti in documenti della cui autenticità è lecito non dubitare. Va precisato però che non era intenzione di chi scrive giungere a eccessi ipercritici e dubitare della presenza di un tessuto pievano, nella diocesi di Trento, prima di quel momento. Il fatto è invece un altro, ed è un fatto parimenti importante per chi si occupa di ricerca sui singoli casi: è arduo trovare certezze documentarie circa l'esistenza di una particolare pieve prima della metà del XII secolo; e non si può certo affermare (come qualcuno in passato ha fatto) che tutte quelle che trovano una prima attestazione nel Duecento esistevano necessariamente anche tre o quattro secoli prima. Per giungere a quel livello è necessario avere l'appoggio dell'archeologia (intesa in senso lato), perché – vale la pena ribadirlo – non vi sono evidenze documentarie.

Anche quando i documenti cominciano a dare qualche certezza, però, i dati che si possono ricavare sono di solito piuttosto scarni. Spesso ci si deve accontentare del fatto che un notaio abbia usato il nome di una circoscrizione pievana per identificare una località o un personaggio; in qualche caso un ecclesiastico compare tra i testimoni di un accordo tra comunità o di un contratto di carattere patrimoniale. Dal XII e dal XIII secolo non si può ricavare molto di più, anche se non si può negare l'interesse delle notizie che ci rivelano – più o meno direttamente – l'importanza degli edifici sacri per la società e per gli insediamenti. Si pensi solo all'uso del portico o del cimitero antistante come luogo di riunione: vi sono documenti datati in *portigalia plebis Boni* (1221; Bianchini 1991, n. 5, p. 15), in *portegaia ecclesie Sancti Iohannis plebis Randene* (1228; Valenti 1905, pp. 407-408), in *porticu Sancte Marie de plebe de Primeo* (1269; Pistoia 1992, n. 7, p. 170).

Vanno inoltre messe in evidenza le notizie che provano la presenza di comunità clericali residenti presso le singole pievi: esse sono particolarmente interessanti proprio perché testimoniano il perdurare in diocesi di Trento, almeno fino alla metà del Duecento, di una delle caratteristiche tipiche dell'istituto pievano, caratteristica che andò poi a perdersi in seguito. A questo proposito non si tratta semplicemente di constatare l'esistenza di gruppi di canonici o *confratres*: in alcuni casi sono stati tramandati i documenti circa i contenziosi che i capitoli pievani affrontarono per difendere i propri diritti di elezione dell'arciprete e di cooptazione dei propri membri, contro le pretese vescovili di ingerenza in materia. Vi fu una forte contrapposizione tra il vescovo Corrado di Beseno e i *fratres* della pieve di Nago, che portò all'intervento di delegati papali, di fronte ai quali la causa fu discussa a Verona nel 1203 (Curzel, Va-

ranini 2011, n. 106); il vescovo Gerardo Oscalali cercò inutilmente di imporre la propria volontà ai canonici della pieve di Arco, che uscirono vincitori nel processo tenutosi di fronte a delegati papali nel 1229; i canonici di Ledro furono protagonisti di uno scontro simile con il vescovo Aldrighetto da Campo, negli anni 1235-1236, riuscendo a porre rimedio alla scomunica che era stata scagliata su di loro rivolgendosi, anche in questo caso, alla curia romana (per questi due casi si veda Curzel 2006, pp. 43-49). Un quarto interessante esempio di contrasti tra vescovi e clero pievano è relativo alla pieve di Tione: una lite che aveva visto contrapposti il vescovo Aldrighetto e il clero della pieve di Santa Maria si concluse (probabilmente con un compromesso) nel 1240 (Curzel, Varanini 2007, nn. 187, 188).

5. Finora si è parlato di pievi, vale a dire di chiese che avevano clero stabile, pievezza di diritti sacramentali e diritto di riscossione della decima. Non si tratta evidentemente degli unici edifici sacri esistenti sul territorio nei secoli centrali del medioevo. Si è accennato alla presenza di edifici monastici, che nel territorio dell'attuale provincia si affacciano con la nascita della già citata canonica regolare di San Michele all'Adige (1145) e la fondazione (o più probabilmente la rifondazione) del monastero benedettino di San Lorenzo presso la città (1146: Curzel, Varanini 2004, pp. 13-15); sono le uniche due presenze di questo genere in un panorama che altrimenti, fino a questa altezza cronologica, ci appare completamente (e singolarmente) deserto (sul tema si veda Bortolami 1996; Curzel 2004b, pp. 558-561). Di lì a poco, tra la fine del XII secolo e l'inizio del XIII, nacquero numerose fondazioni monastico-ospedaliere lungo i percorsi stradali più frequentati e i passi alpini più difficili (Curzel 2004b, pp. 546-566 e bibliografia *ivi* citata).

Un ulteriore capitolo andrebbe dedicato però soprattutto alle chiese "secondarie", volute da singoli, famiglie e collettività anche al di fuori dello schema pievano preesistente, espressione di una spinta "centrifuga" particolarmente forte dopo il IV Concilio Lateranense, nel momento in cui si aveva la percezione che il servizio prestato direttamente o indirettamente dal pievano fosse insufficiente.

Qualche notizia dell'esistenza di questi edifici sacri si può trovare già prima del 1250: è il caso, ad esempio, della già menzionata cappella di Faedo (in pieve di Giovo), della cappella di Ala (in pieve di Mori), della cappella di Folgaria (in pieve di Volano), della cappella di Rumo (in pieve di Revò). Spesso, però, le prime notizie sulle chiese dei villaggi ci vengono da epoche ben successive; talvolta bisogna persino attendere la visita pastorale del 1537-38 (Cristoforetti 1989). C'è quindi un notevole scarto tra il momento della fondazione (definibile, quando possibile, solo su base archeologica) e quello delle prime attestazioni documentarie. Questo fatto ci preclude la conoscenza di una fase importante e delicata dell'evoluzione della struttura pastorale, il momento dell'erezione dell'edificio sacro nel villaggio, grazie al denaro e alle braccia della comunità. Si pensi che il documento più antico concernente in modo esplicito una costruzione *ex novo* – se teniamo conto degli attuali confini diocesani – riguarda Alba di Canazei, e risale all'anno 1410 (Ghetta, Bernard, Plangg 2010, n. 1). In centinaia di altri casi non abbiamo invece alcuna notizia di questo genere: l'archeologo, lo storico dell'arte e quello dell'architettura chiedono inutilmente a chi conosce archivi e documenti di avere notizie circa murature e alzati che affondano le loro radici nei secoli centrali (o finali) del medioevo; spesso anche i documenti di consacrazione, quando conservati, hanno a che fare non con la costruzione ma già con la ricostruzione di un edificio sacro. Altre aree alpine oggetto di recenti indagini hanno conservato più notizie di questo genere, forse anche perché il fenomeno si svolse con qualche ritardo rispetto alle valli trentine, e il numero di nuove edificazioni quattrocentesche è maggiore (si veda ad esempio Saulle Hippenmayer 1997, p. 17, Ostinelli 1998, p. 81).

Una "rivoluzione pastorale" comincia insomma, a partire dal XIII secolo, senza quasi lasciare traccia di sé nelle carte oggi conservate: quel che conosciamo è la fase successiva, quella che si svolge nel XIV e soprattutto nel XV secolo, quando le comunità

di villaggio chiedono e gradualmente ottengono che nelle loro chiese (costruite in precedenza) si celebri regolarmente la messa, risieda stabilmente un prete, si possano battezzare gli infanti e seppellire i morti, si conservi con continuità il sacramento eucaristico. Anche questo processo non è sempre documentato, ma una prova significativa che esso fosse in corso sono le costituzioni sinodali volute da Nicolò da Brno nel 1344 (riprendendo in parte le decisioni già prese dal predecessore Enrico da Metz). In esse il vescovo ordinò ad arcipreti e chierici di risiedere nel centro pievano e non nelle cappelle di villaggio: *archipraesbyteri et omnes fratres intitulati ad aliquam plebem, non in capellis, nisi propter diffusionem parochiae necessitas id exposcat, sed in ecclesia parochiali resideant* (§ 20); il vescovo prescrisse inoltre (§ 42) la riduzione del numero dei chierici presenti nelle pievi, al fine di aumentare la consistenza della prebenda dovuta ad ognuno di essi (il provvedimento tendeva dunque a contrastare la non residenza e il cumulo di benefici; Eccher 2006, pp. 303, 315). A quest'altezza cronologica le cappelle erano dunque già una realtà del tessuto pastorale, per cui la cura d'anime aveva già cominciato a essere dislocata presso di esse; peraltro, come si è visto (§ 20), il vescovo stesso ammetteva che le circoscrizioni ecclesiastiche (*parochiae*) trentine avevano dimensioni tali da rendere necessario, almeno in qualche misura, il decentramento della cura d'anime. Anche se molte di queste grandi circoscrizioni sarebbero sopravvissute fino al XX secolo, la via per la modifica sostanziale dell'assetto organizzativo della cura d'anime era stata già stata imboccata.

**6.** Mi avvio alla conclusione di questo testo introduttivo cercando di spiegare quale ambito geografico sia preso in esame in questo volume, e in che ordine siano state collocate al suo interno le schede dedicate alle singole chiese.

Le caratteristiche del progetto hanno richiesto di occuparsi dell'attuale territorio provinciale, per come si è definito nel 1948; a tali confini si adeguarono nel 1964 quelli diocesani (Rogger 2009b). L'orizzonte di riferimento della ricerca è dunque un settore delle Alpi orientali<sup>5</sup> che corrisponde solo in parte a quello che era l'ambito diocesano di Trento nel medioevo. Se tenessimo conto dei confini storici, infatti, dovremmo prendere in esame anche un ampio settore di quella che oggi è l'ambito territoriale della provincia di Bolzano e della diocesi di Bolzano-Bressanone, fino a Chiusa (esclusa) verso N-E, nella valle dell'Isarco, e a Merano (esclusa) verso N-W, nella valle dell'Adige; in diocesi di Trento stavano anche, a S-W, alcuni territori che nel 1785 passarono alla diocesi di Brescia (Bagolino, Turano, Valvestino, Tignale). Altre aree oggi sono considerate trentine fecero invece parte, fino al 1785, della diocesi di Feltre (il Primiero e tutta la Valsugana fino alle pievi di Pergine e di Calceranica comprese), di Verona (le pievi di Avio e Brentonico) e – per un piccolo tratto – di Padova (la zona di Luserna); solo dopo il 1818 la valle di Fassa passò dalla diocesi di Bressanone a quella di Trento.

Per quanto riguarda la suddivisione del territorio in settori sotto-diocesani, si è scelto di tener conto delle cinque aree che vengono usate nei già citati primi elenchi completi delle istituzioni ecclesiastiche: già nel 1295 le pievi erano infatti suddivise nei gruppi denominati *in Tridento et circha Tridentum, de iusta Ataçem, de Anania et Sole, de Iudicaria, de Valle Lagarina*; gli stessi ambiti, a partire dal XV secolo, costituiranno i decanati. Alla Vallagarina sono state annesse, per contiguità geografica, le pievi di Avio e Brentonico; sono state escluse dell'area "all'Adige" le pievi di lingua tedesca che dal 1964 fanno parte della diocesi di Bolzano-Bressanone, aggiungendo a quelle rimanenti la pieve di Fassa; è stata creata una sesta area corrispondente alla Valsugana appartenuta alla diocesi di Feltre (la piccola parte che faceva parte della diocesi di Padova, che corrisponde all'abitato di Luserna, non è stata presa in considerazione in quanto la prima cappella vi fu costruita solo nel 1711).

All'interno delle sei aree, le pievi sono state elencate in ordine alfabetico, tenendo conto della denominazione attuale; ogni altro ordine sarebbe risultato arbitrario o di difficile applicazione.

<sup>5</sup> Secondo la "Suddivisione Orografica Internazionale Unificata del Sistema Alpino" (SUIUSA), il territorio in oggetto corrisponde a parte del "grande settore delle Alpi Sud-orientali" (sezioni *Alpi Retiche meridionali, Dolomiti* e parte delle sezioni *Prealpi bresciane e gardesane e Prealpi venete*). Dal punto di vista idrografico si tratta della parte alta dei bacini dei fiumi Chiese e Sarca-Mincio (affluenti del Po), della parte media del bacino del fiume Adige (con i bacini dei suoi affluenti: a destra il Noce, l'Avisio, il Fersina, il Leno) e della parte alta del bacino del fiume Brenta.

## BIBLIOGRAFIA

- R. ALBERTINI 2002, *La Pieve di Brentonico. Elementi di vita religiosa*, "I Quattro Vicariati", 46, n. 91, pp. 29-44.
- G. ANDENNA 2007, *Pievi e parrocchie in Italia centro-settentrionale*, in G. ANDENNA (a cura di), *Pensiero e sperimentazioni istituzionali nella "Societas Christiana" (1046-1250)*, Milano, pp. 371-405.
- E. ANTONELLI 2003, *La chiesa di San Giovanni Battista di Lona 1903-2003*, Trento.
- G. ARCHETTI 2007, *Pievi e monasteri in età romanica. L'inquadramento ecclesiastico nelle campagne fra XI e XIII secolo*, in G. ANDENNA, M. ROSSI (a cura di), *Società bresciana e sviluppi del romanico (XI-XIII secolo)*, Milano, pp. 167-200.
- C. BERNARD 2000, *Il decentramento della cura d'anime nella pieve di Fassa: la fondazione della curazia di Campitello (1554)*, "Mondo Ladino", 24, pp. 43-167.
- C. BERNARD 2005, *San Lorenzo a Pera di Fassa. Una chiesa e la sua gente*, Trento.
- F. BIANCHINI 1991, *Le più antiche pergamene dell'archivio comunale di Condino (1207-1497)*, Trento.
- B. BONELLI 1762, *Notizie storico-critiche intorno al B.M. Adelpreto vescovo...*, II, Trento.
- S. BORTOLAMI 1996, *Esiste un monachesimo "autoctono" nelle diocesi medievali di Trento e Bressanone?*, in F. DAL PINO, D. GOBBI (a cura di), *Istituzioni monastiche medievali nelle diocesi di Trento e di Bressanone. Mittelalterliche Stifte und Klöster in den Diözesen Trient und Brixen*, atti del convegno, Trento, 19 aprile 1996, Trento, pp. 13-32.
- S. BORTOLAMI 1999, *L'organizzazione pievana medievale in diocesi di Ceneda*, in S. BORTOLAMI, *Chiese, spazi, società nelle Veneziae medievali*, Roma, pp. 389-414.
- P. CAMMAROSANO 1991, *Italia medievale. Struttura e geografia delle fonti scritte*, Urbino-Roma.
- A. CASTAGNETTI 1976, *La pieve rurale nell'Italia padana. Territorio, organizzazione patrimoniale e vicende della pieve veronese di S. Pietro di "Tillida" dall'alto medioevo al secolo XIII*, Roma.
- La Chiesa di Dio* = A. COSTA (a cura di) 1986, *La Chiesa di Dio che vive in Trento, compendio di notizie e dati*, Trento.
- G. CRISTOFORETTI 1989, *La visita pastorale del Cardinale Bernardo Clesio alla diocesi di Trento 1537-1538*, Bologna.
- E. CURZEL 1999, *Le pievi trentine. Trasformazioni e continuità nell'organizzazione territoriale della cura d'anime dalle origini al XIII secolo*, Bologna.
- E. CURZEL 2000, *I documenti del Capitolo della cattedrale di Trento. Regesti, 1147-1303*, Trento.
- E. CURZEL 2004a, *Documenti papali per la storia trentina (fino al 1341)*, Bologna.
- E. CURZEL 2004b, *Le istituzioni ecclesiastiche della "societas christiana" trentina*, in A. CASTAGNETTI, G.M. VARANINI (a cura di), *Storia del Trentino. III. L'età medievale*, Bologna, pp. 539-577.
- E. CURZEL 2005a, *La Chiesa trentina tra il V e l'VIII secolo. Fonti, temi, problemi*, in *Romani & Germani nel cuore delle Alpi tra V e VIII secolo. Saggi*, Bolzano-Bozen, pp. 69-83.
- E. CURZEL 2005b, *Chiese trentine. Ricerche storiche su territori, persone e istituzioni*, Sommacampagna (VR).
- E. CURZEL 2005c, *Dal "pulchrum templum" alla parrocchia di San Lorenzo. Una comunità trentina e la sua chiesa*, in E. CAVADA (a cura di), *Pietre e Memoria. Archeologia, architettura, storia e arte di una chiesa medievale alpina*, San Lorenzo in Banale (TN), pp. 117-137.
- E. CURZEL 2006, *Collegialità clericale nelle pievi trentine*, in H. OBERMAIR, K. BRANDSTÄTTER, E. CURZEL (hrsg./a cura di), *Dom- und Kollegiatstifte in der Region Tirol - Südtirol - Trentino in Mittelalter und Neuzeit / Collegialità ecclesiastica nella regione trentino-tirolese dal medioevo all'età moderna*, Innsbruck, pp. 43-49.
- E. CURZEL 2008, *La cristianizzazione dell'Oltradige*, in R. VON LOOSE (hrsg.), *Eppan und das Überetsch. Wohnen und Wirtschaften an der Weinstraße und in angrenzenden Gebieten*, Lana (BZ), pp. 97-107.
- E. CURZEL 2011, *Storia della parrocchia di Caldanz. Riti, riti e identità dal XVIII al XX secolo*, Trento.
- E. CURZEL 2012, *Pievi e cappelle in area trentina nel tardo medioevo*, in S. BOSCANI LEONI, P. OSTINELLI (a cura di), *La chiesa «dal basso». Organizzazioni, interazioni e pratiche nel contesto parrocchiale alpino alla fine del medioevo*, Milano, pp. 103-122.
- E. CURZEL, G.M. VARANINI 2004, *Monasteri nascosti*, in E. CURZEL, S. GENTILINI, G.M. VARANINI (a cura di), *Le pergamene dell'Archivio della Prepositura di Trento (1154-1297)*, Bologna, pp. 7-86.
- E. CURZEL, G.M. VARANINI (a cura di) 2007, *Codex Wangianus. I cartulari della Chiesa trentina (secoli XIII-XIV)*, Bologna.
- E. CURZEL, G.M. VARANINI 2011, *La documentazione dei vescovi di Trento (XI secolo - 1218)*, Bologna.
- E. CURZEL, S. GENTILINI, G.M. VARANINI 2004, *Le pergamene dell'Archivio della Prepositura di Trento (1154-1297)*, Bologna.
- A. DEPEDRI 2008, *Sardegna cristiana. Storia di una comunità*, Mattarello (TN).
- L. ECCHER 2006, *Le costituzioni sinodali di Nicolò da Brno (1344)*, "Studi Trentini di Scienze Storiche. Sezione prima", LXXXV, pp. 129-163, 287-316.
- Ecclesiae baptismales* 1999 = *Ecclesiae baptismales. Le pievi della montagna fra Bologna, Pistoia e Modena nel medioevo*, a cura di P. FOSCHI, E. PENNOCINI, R. ZAGNINI, Porretta Terme (PS) 1999.
- Ecclesiae* 2000 = R. CODROICO, M.L. CROSINA, M. GRAZIOLI, F. MARTINELLI, F. ODORIZZI, M. POIAN, R. TURRINI (a cura di) 2000, *Ecclesiae. Le chiese nel Sommolago*, Arco (TN).

- M.A. FEDERICO 2005, *Volano tra parrocchia e comunità: l'istituzione ecclesiastica (secoli XV-XIX)*, in R. ADAMI, M. BONAZZA, G.M. VARANINI (a cura di), *Volano. Storia di una comunità*, Rovereto (TN), pp. 245-279.
- M.A. FEDERICO 2010, *Comunità, istituzione ecclesiastica e devozione a Bosentino durante l'età moderna*, in G. CORNI, I. FRANCESCHINI (a cura di), *Nel tempo e fra la gente di Bosentino e Migazzone. Territorio, società, istituzioni*, Trento, pp. 313-347.
- G. FORZATTI GOLIA 2002, *Istituzioni ecclesiastiche pavesi dall'età longobarda alla dominazione visconteo-sforzesca*, Roma.
- P. FOSCHI, P. PORTA, R. ZAGNONI 2009, *Le pievi medievali bolognesi (secoli VIII-XV). Storia e arte*, Bologna.
- F. GHETTA, C. BERNARD, G.A. PLANGG 2010, *Le pergamene dell'archivio parrocchiale di Alba (1410-1772)*, Vigo di Fassa-Lavis (TN).
- I. GIORDANI 2011, *Tracce del contenuto dei Patti gebardini in documenti posteriori*, "Studi Trentini. Storia", XC, pp. 140-164.
- D. GOBBI 1985, *Pieve e capitolo di Santa Maria di Arco. Codice Diplomatico Sec. XII-XV*, Trento.
- F. HUTER 1936a, *Die Gründungsaufzeichnungen von St. Michael a. d. Etsch*, "Archivalische Zeitschrift", 44, pp. 233-249.
- F. HUTER 1936b, *Der sogenannte Vigilusbrief*, "Mitteilungen des Instituts für Österreichische Geschichtsforschung", 50, pp. 35-72.
- L. JOB 1999, *Cunevo e le sue chiese nella storia del 'Contado' di Flavon*, Cunevo (TN).
- G. LUCCHINI 2009, *San Martino di Pilcante dalle origini alla metà del Settecento attraverso le fonti documentarie*, in *La chiesa di San Martino a Pilcante*, Lavis (TN), pp. 13-25.
- M. MARZARI 2009-2010, *La cura d'anime sugli altopiani di Folgaria, Lavarone e Asiago tra tardo medioevo e prima età moderna*, tesi di laurea, Università degli Studi di Trento, aa. 2009-2010, relatore dott. E. Curzel.
- L. MASCANZONI 1988, *Pievi e parrocchie in Italia. Saggio di bibliografia storica*, I, Bologna.
- P. MICHELI 1973, *Il comune di pieve di Revò (appunti di vita amministrativa)*, in "Studi Trentini di Scienze Storiche", LII, pp. 139-195.
- F. NEGRI 1903, *Cronografia ecclesiastica ossia raccolta di notizie storico-ecclesiastiche della parrocchia di Cavedine*, Trento.
- F. NEGRI 1910, *Memorie della parrocchia e dei parroci di Tassullo*, Trento.
- A. NICOLUSSI MOZ 2001, *Luserna. Terra di uomini liberi*, Rovereto (TN).
- C. NUBOLA 1993, *Conoscere per governare. La diocesi di Trento nella visita pastorale di Ludovico Madruzzo (1579-1581)*, Bologna.
- P. OSTINELLI 1998, *Il governo delle anime. Strutture ecclesiastiche nel Bellinzonese e nelle Valli ambrosiane (XIV-XV secolo)*, Locarno.
- A. PARIS 2009, *Al suono solito della campana. Le comunità rurali di Ravina e Romagnano tra Cinquecento e Settecento*, Ravina (TN).
- L. PELLEGRINI 1994, *"Plebs" e "populus" in ambito rurale nell'Italia alto-medioevale*, in *Società, Istituzioni, spiritualità. Studi in onore di Cinzio Violante*, Spoleto (PG), pp. 599-632.
- Pievi, parrocchie e clero nel Veneto 1987 = Pievi, parrocchie e clero nel Veneto dal X al XV secolo*, a cura di P. SAMBIN, Venezia.
- Pievi e parrocchie in Italia 1984 = Pievi e parrocchie in Italia nel basso medioevo (sec. XIII-XV)*, atti del VI Convegno di Storia della Chiesa in Italia (Firenze, 21-25 sett. 1981), Roma.
- U. PISTOIA 1992, *La valle di Primiero nel Medioevo. Gli statuti del 1367 e altri documenti inediti*, Venezia.
- P. SELLA, G. VALE (a cura di) 1941, *Rationes decimarum Italiae nei secoli XIII e XIV. Venetiae - Histria Dalmatia*, Città del Vaticano.
- D. REICH 1905, *La cosiddetta "Lettera di S. Vigilio" sulla fondazione della pieve di Caldaro*, in *Per il XV centenario della morte di S. Vigilio vescovo e martire. Scritti di storia e d'arte*, Trento, pp. 162-191.
- A. RIGON 1984, *Organizzazione ecclesiastica e cura d'anime nelle Venzie. Ricerche in corso e problemi da risolvere*, in *Pievi e parrocchie in Italia nel basso medioevo (sec. XIII-XV)*, atti del VI Convegno di Storia della Chiesa in Italia (Firenze, 21-25 sett. 1981), Roma, pp. 705-724.
- I. ROGGER 1983, *Testimonia chronographica ex codicibus liturgicis*, Trento.
- I. ROGGER 2009a, *L'articolazione pastorale della pieve di Piné fino alla secolarizzazione del 1803*, in M. BETTOTTI (a cura di), *Storia di Piné dalle origini alla seconda metà del XX secolo*, Baselga di Piné-Lavis (TN), pp. 335-358.
- I. ROGGER 2009b, *Storia della Chiesa di Trento. Da Vigilio al XIX secolo*, Trento.
- G. RUBINI 2006, *Per una riconsiderazione della 'medievale partizione plebana' della diocesi di Mantova. Prime acquisizioni*, in G. ANDENNA, G.P. BROGIOLLO, G. MANZOLI, R. SALVARANI (a cura di), *Le origini della diocesi di Mantova e le sedi episcopali dell'Italia settentrionale (IV-XI secolo)*, Trieste, pp. 273-292.
- P. SAMBIN 1987, *Questi, e altri, studi di storia della parrocchialità nel Veneto: genesi, contenuti, metodo*, in P. SAMBIN (a cura di), *Pievi, parrocchie e clero nel Veneto dal X al XV secolo*, Venezia, pp. VII-XX.
- F. SANTONI 1783, *Dell'origine, varia specie, e forma dell'antico governo delle chiese parrocchiali e delle collegiate. Della collegiata d'Arco*, Trento.
- I. SAULLE HIPPEMAYER 1997, *Nachbarschaft, Pfarrei und Gemeinde in Graubünden 1400-1600*, Desertina.
- R. SAVIGNI 2008, *L'organizzazione ecclesiastica nel territorio riminese (secoli VIII-XII)*, in N. D'ACUNTO (a cura di), *Pier Damiani e il monastero di San Gregorio in Conca nella Romagna del secolo XI*, atti del convegno di studio in occasione del primo millenario della nascita di Pier Damiani (1007-2007), Spoleto, pp. 147-191.
- E.M. SIRONI 1989, *Dall'Oriente in Occidente: i santi Sisinio, Martirio e Alessandro martiri in Anaunia*, Sanzeno.
- C. TRASELLI 1940, *Pergamene di Riva del XII secolo*, "Archivi d'Italia", 4, pp. 228-239.
- P. TOUBERT 1973, *Les structures du Latium médiéval. Le Latium méridional et la Sabine du IX<sup>e</sup> siècle à la fin du XII<sup>e</sup> siècle*, Rome.
- P. TOUBERT 1980, *Feudalesimo mediterraneo. Il caso del Lazio medioevale*, Milano.
- S. VALENTI 1905, *Regesto delle pergamene dell'archivio comunale di Fisto (1228-1684)*, "Tridentum", 8, pp. 407-414.

- G.M. VARANINI 1998, *Le fonti per la storia locale in età medievale e moderna: omogeneità e scarti fra il caso trentino ed altri contesti*, in R. TAIANI (a cura di), *Le vesti del ricordo*, Atti del convegno di studi sulla politica e le tecniche di gestione delle fonti per la storia locale in archivi, biblioteche e musei, Trento, Palazzo Geremia, 3-4 dicembre 1996, Trento, pp. 29-46.
- A. VASINA 1984, *Pievi e parrocchie medievali nella storiografia moderna*, in *Pievi e Parrocchie in Italia nel basso medioevo (sec. XIII-XV)*, atti del VI Convegno di Storia della Chiesa in Italia (Firenze, 21-25 sett. 1981), Roma, pp. 43-64.
- A. VASINA 2000, *Aspetti e problemi della organizzazione territoriale in Italia nel Medioevo: fra diocesi e pievi*, in M. MONTANARI, A. VASINA (a cura di), *Per Vito Fumagalli. Terra, uomini, istituzioni medievali*, Bologna, pp. 359-378.
- A. VASINA 2004, *Le pievi dell'Esarcato ravennate fra società civile ed ecclesiale*, in G. ANDENNA, H. HOUBEN (a cura di), *Mediterraneo, Mezzogiorno, Europa. Studi in onore di Cosimo Damiano Fonseca*, Bari, pp. 1069-1079.
- G. VERRANDO 2000, *La tradizione manoscritta per una nuova edizione della Passio sancti Vigili episcopi*, in R. CODRICO, D. GOBBI (a cura di), *Vigilio vescovo di Trento tra storia romana e tradizione europea*, atti del convegno, Trento, 12-13 ottobre 2000, Trento, pp. 291-328.
- C. VIOLANTE 1977, *Pievi e parrocchie nell'Italia centrosettentrionale durante i secoli XI e XII*, in *Le istituzioni ecclesiastiche della «Societas Christiana» dei secoli XI-XII. Diocesi, pievi e parrocchie*, Atti della sesta settimana internazionale di studio, Milano 1-7 settembre 1974, Milano, pp. 643-799.
- C. VIOLANTE 1982, *Le strutture organizzative della cura d'anime nelle campagne dell'Italia centro-settentrionale (secoli V-X)*, in *Cristianizzazione ed organizzazione ecclesiastica delle campagne nell'alto medioevo: espansione e resistenze*, Spoleto (PG), pp. 963-1158.
- S. VISINTAINER 2007, *Salter. Storia di un villaggio noneso*, s.l.
- H. VON VOLTEJINI 1891, *Beiträge zur Geschichte Tirols, II: Ein Verzeichnis der Kirchlichen Beneficien der Diocese Trient vom Jahre 1309*, "Zeitschrift des Ferdinandeums für Tirol und Vorarlberg", s. III, 35, pp. 135-189.